



REG. INST. 17-051

Una Introducción a las Iglesias y sus prácticas Misiológicas en el Ecuador

POR:
CÉSAR PARRA, PHD (C)

QUITO, 2011

Una Introducción a las Iglesias y sus prácticas Misiológicas en el Ecuador



A propósito del tema del Desarrollo y la Misión Integral

Autor: César Parra, PHD (C)

© Derechos: GESTDEPRO - Consultores

Serie: Estudios sobre La Misión, 2011

Contend General

Introducción General	3
Perspectiva Latinoamericana.....	3
Una perspectiva de la misión en el Ecuador.....	6
La Misión Integral y el Desarrollo Humano	8
Conclusión General	10
Bibliografía	11

Introducción General

La misiones en el Ecuador ha sido un proceso que ya ha tomado mas de cien años de manera formal según los historiadores. Mas sin embargo la misma historia muestra que antes de la era de la República, ya hubo presencia protestante en la geografía ecuatoriana. Sin contar que la misión desde la perspectiva católica también muestra su presencia centenaria, hablando en un sentido mas amplio del cristianismo. Mas sin embargo, en este escrito nos enfocaremos en perspectiva a la que nos debemos la Iglesia Evangélica-Protestante.

Este texto lo único que intenta es hacer un inicial acercamiento a la Misión Integral de las comunidades evangélicas con referencia al contexto al que se deben. Para ello ubicaremos a la misma dentro de un contexto global latinoamericano con el pensamiento de los lideres que han empoderado en sus pensamiento la perspectiva de la Misión integral. También resumiremos brevemente los aportes de investigadores de alto reconocimiento en las ciencias de la antropología y social que hacen lecturas sobre la iglesia evangélica y su desarrollo en lo local.

Por tratarse de una introducción al estudio de las practicas de la Misión en perspectiva del desarrollo o lo definido como “Integral”, tienen sus limitaciones que ameritan o provocan la profundización de las mismas. Por lo que apenas este es una propuesta que intenta dejar una ruta para la investigación aplicado a las iglesias y sus manifestaciones en la misión, hoy!.

Esperamos contribuir al estudio de la Misión con este aporte inicial.

Perspectiva Latinoamericana

En los años 80, apareció literatura como la de René Padilla, que en sus aproximaciones al pensamiento contestatario a la Misión. Época en la que se debatían sectores como el CLAI, CONELA, siendo cada una de estas instituciones opuestas por ser consideradas defensoras de una acción de misión que se debatía entre perspectivas de Izquierda o de Derecha. Es en este contexto que Padilla, presente su obra: Misión Integral (1986).¹ Hay que reconocer que uno de los mayores exponentes en estas ultimas dos décadas en la misiología latinoamericana ha sido precisamente el ecuatoriano René Padilla.

El planteamiento por Padilla tiene que ver con la definición de un “Problema” como es el acto de la Misión:

“El problema del cristianismo-cultura radica en su reducción del evangelio a una formula para obtener éxito, en su equiparación del triunfo

¹ Misión Integral (ensayo). René Padilla, presentó este pensamiento en 1978. En el círculo de la IV Conferencia de la Asociación Internacional de Estudios Misionales, Maryknoll, Nueva York. Padilla, R. (1986). Mision Integral, Ensayos sobre el Reino y la Iglesia. Buenos Aires, Nueva Creacion.

de Cristo con el crecimiento cuantitativo de las conversiones. Se trata de un cristianismo antropocéntrico que refleja a las claras el condicionamiento de la mentalidad tecnológica, esa mentalidad que, como ha mostrado Jacques Ellul², toma como criterio absoluto la eficacia y en base a él busca, en todas las áreas de la vida humana, la sistematización de los procedimientos y los recursos para obtener fines preestablecidos. Es el producto religioso de una civilización en que ya nada, ni siquiera el hombre mismo, se escapa de la técnica: una civilización obsesionada por la búsqueda del “one best way”, que inevitablemente desemboca en la automatización” (Padilla 1986).

Este podríamos decirlo, es el describir de Padilla, sobre el cual el empuja en las décadas junto con otros pensadores, la construcción de la Misión. Que su orientación a una misiología esta mas orientada a una intervención de las transformación en un sentido del cosmos, mas allá de las estructuras de la iglesia. Para lo cual se podría resumir en los siguientes aspectos:

- Una básica concepción de lo que significa discipulado asociado al contexto al cual impacta. Que el mundo es la suma de toda la creación, el universo. El orden de la existencia humana esta cohabitando en la misma. El mismo que esta esclavizada por los poderes de las tinieblas e inmoralmemente se opone a Dios, aunque El mismo se la reclama para si, por medio de la cruz.
- Por otro lado, la evangelización coloca en el centro de la misma a Jesús como el Señor de todo lo creado, que es mas que una experiencia de liberación de culpa o una presunción de un evangelio individualista, sino mas bien se constituye en comunidad (iglesia) para la proclamación de Cristo como el Señor de lo creado. Así que el llamado al arrepentimiento es la afectación a todas las dimensiones de la vida de sujeto. Mas sin embargo, donde el Señor Jesús es la autoridad, entonces todos los hombres deben ser confrontados con esta.

Mas sin embargo, en referencia a la Misión Integral, encontramos unas afirmaciones mas avanzadas y aterrizadas:

“el propósito de la evangelización es, mas bien, formar comunidades que confiesen a Jesucristo como Señor de la totalidad de la vida y viven a la luz de esa confesión; comunidades que no sólo predicán acerca del amor de Dios sino que lo demuestran concretamente en términos de <<buenas obras>>, <<las cuales Dios dispuso de antemano a fin que las pongamos en práctica>> (Ef. 2:10)” (Padilla 2000).

Cabe mencionar que a criterio del investigador, en el año 86, Padilla no hace una clara definición de lo que es en esencia la Misión Integral, aunque se mostrara muy intencionado a lo largo de los años en esta construcción. Mas sin embargo, para el año 2000, se encuentra una clara y mas acertada definición que orienta de alguna manera la claridad de la misma:

² Jacques Ellul – Sitio - http://en.wikipedia.org/wiki/Jacques_Ellul , Artículos: <http://www.jesusradicals.com/theology/jacques-ellul>

“...la <<misión integral>> es la misión orientada a la satisfacción de las necesidades humanas, incluyendo la necesidad de Dios, pero también su necesidad de amor, alimento, techo, abrigo, salud física y mental y sentido de dignidad humana. Además, ese enfoque toma en cuenta, que el ser humano es un ser social, creado para vivir en comunión con Dios y con el prójimo. Consecuentemente, presupone que no basta ocuparse del bienestar espiritual individual de una persona sin a la vez prestar atención a sus relaciones interpersonales y su ubicación en la sociedad.”(Padilla 2000)

Investigaciones sobre la Misión de la Iglesia en sus distintos contextos. Nos muestran algunos elementos que podemos notar claramente su accionar. Por su puesto que es muy variado en el campo del Desarrollo o la denominada Misión Integral. Entre las investigaciones que hay, podemos encontrar algunas perspectivas interesantes.

Una perspectiva general sobre el protestantismos en América Latina. Los evangélicos en América latina, una compilación de escritos de varios autores, entre ellos: Jean Pierre Bastian, Senia Pilco, Francisco Samper Nieto, Jean Sepúlveda, y entre otros José Miguez Bonino y Felipe Adolf. Escrito que muestra el proceso de cómo la Iglesia Protestantes ha ido impactando la sociedad latinoamericana, la edición general lo hizo Juan Botasso –sacerdote católico (Bottasso 1995)

En el campo de la ética, la misión y las responsabilidad social de la iglesia, podemos encontrar algunas obras que están siendo interesantes al momento. Algunas de ellas están en la línea de los pensadores de la Fraternidad Teológica Latinoamericana (FTL)³. Las cuatro obras de Mortimer Arias que de alguna manera se podría decir es una propuesta misiológica para la Iglesia en América Latina: (Arias 1980; Arias 1998; Arias 1998; Arias 2003), la misma que nace en el movimiento del Consejo Ecuménico de Iglesias (CMI)⁴ y del Consejo Latinoamericano de Iglesia (CLAI)⁵. Además de una colección de tres volúmenes en materia La Misión y la Responsabilidad Social como un acto de Misión en el campo de la fe cristiana y la iglesia en particular de H. Fernando Bullón escritor peruano residente en Costa Rica. Obras que nos coloca en el pensamiento actual sobre la Responsabilidad Social Empresarial⁶ que esta en boga como acciones concretas del mundo de los negocios (Bullón 2009; Bullón 2009; Bullón 2009).

En el campo de la ética también existe obras importantes en el sector Católico. Hay una serie de autores tales como: Clodovis Boff, Pablo Richard, Enrique Dussel, Gustavo Gutiérrez, Juan Luis Segundo, Jon Sobrino, Leonardo

³ FTL – Sitio Oficial: <http://www.ftl-al.org>

⁴ CMI – Sitio Oficial: <http://www.oikoumene.org/es/cmi.html>

⁵ CLAI – Sitio Oficial: <http://www.claiweb.org>

⁶ Responsabilidad Social Empresarial – RSE- La agenda de la Organización Internacional del Trabajo, junto con las empresas están comenzando en América Latina a tomar cada vez mayor protagonismo. Para encontrar herramientas y distintos procesos en este campo se puede consultar en el siguiente Sitio Oficial de la OIT: <http://www.ilo.org/public/spanish/support/lib/resource/subject/csr.htm>

Boff, Ignacio Ellacuría, Franz Damén, entre otros notables representantes de la Teología de la Liberación, en la obra que para muchos ha sido la obra sistemática de este movimiento: "Mysterium Liberationis", publicada en el Salvador en la UCA (Sobrino 1993).

Una perspectiva de la misión en el Ecuador

En el campo de la investigación aplicada existen interesantes acercamientos. La antropóloga Susana Andrade que viene haciendo investigaciones sobre el impacto del protestantismo en las comunidades andinas. Aportes que son significativos para la investigación de las prácticas de misión. En uno de sus trabajos hizo un acercamiento al impacto de Visión Mundial en las comunidades andinas (Andrade 1990). En su obra más clásica en referencia al estudio del protestantismo sobre los indígenas evangélicos del Chimborazo, esboza la caracterización de los mismos. Ello lo define como la "irrupción protestantes", manteniendo que la cristiandad evangélica es externa a la cultura indígena.

Históricamente la presente de la iglesia evangélica fue en 1902 por medio de la Unión Misionera. Siendo evangelizados los primeros en 1954. Citando el trabajo J.P. Kalsen, se reconoce las razones por las que no creció en cincuenta años la iglesia indígena: 1. Una estrategia de acercamiento individualista, uno a uno. 2. La conversión a una religión extranjera equivalía a traición. 3. La evangelización en español. 4. La falta de conocimiento de la cultura quichua. 5. El acercamiento maternalista en oposición a la orientación paternalista de la sociedad indígena. 6. La entrada a las comunidades a través de personas marginales sin respetar la estructura organizativa de la comunidad; "En cada cultura existen caminos marcados hacia el alma y la cosmovisión de un pueblo" (Andrade 2004). De todos modos, como dirían los indígenas fue hasta cuando salieron los misioneros que la iglesia indígena comenzara a crecer de manera exponencial.

Una lectura a los escritos de la antropóloga, afirma que:

"Las curaciones en el hospital, aprender a leer y escribir, escuchar programas radiales en quichua expresaron, entre otras cosas, una presencia poderosa del Dios protestante. La fuerza de los santos se debilitó, los evangélicos no se cansaron de demostrar que los santos no comían ni andaban, que no estaban vivos como se había creído siempre, quisieron comprobar que eran fabricados de yeso o madera.

En adelante, la supremacía del Dios protestante se manifestó en otros ámbitos, no sólo en la salud y la educación sino también en la conducta, el estilo de vida, el gobierno y las nuevas costumbres. Poco a poco, ser protestante se identificó con ser civilizado, educado, próspero, en fin, con aquella persona que podía desenvolverse apropiadamente entre dos culturas y en un momento de crisis. En definitiva se reconoció que la sobrevivencia económica y social estaba vinculada a un mayor grado de

inserción en el mercado capitalista, o dicho de una manera religiosa, que la fuerza y poder de las creencias tradicionales se habían trasladado al Dios protestante y a su Biblia. Se reconoció la superioridad de la ideología cristiana; las formas tradicionales se volvieron incompatibles con las nuevas situaciones y demandas; los dioses paganos probaron su ineficiencia en el enfrentamiento con el mundo moderno (...)

La religión protestante se presentó como liberadora de un sistema opresivo de cargos, normas comunales y sobre todo del poder local del pueblo y de la hacienda, ejercido a través de la fiesta religiosa. En general, se observa que las interpretaciones y juicios que realizan los evangélicos sobre el pasado “católico” se hacen a partir de los valores modernos de la sociedad occidental. La cultura y la religión tradicional son valoradas según los resultados materiales obtenidos: niveles de ahorro, educación, profesión, cantidad de tierra, animales y demás bienes acumulados. Consiguientemente la vida de “antes” estaría vinculada a la ignorancia, el atraso y la pobreza.” (Andrade 2004).

Andrade, por otro lado plantea un reconocimiento tácito de la evolución que el sector indígena ha tomado en los años de madurez social. En la revista Iconos de la FLACSO⁷, en especial en el campo de la política y su proceso de lograr la autonomía de la iglesia con cultura propia.

“En definitiva, se cuestionó la interpretación “misionera” de la Biblia, por provenir de una lógica extranjera, la cual provocó la desvaloración cultural de lo propio y el menosprecio de la actividad política como actividad inmoral.

Por otra parte, los talleres de reflexión analizaron temas económicos y sociales exponiendo la situación de injusticia, discriminación, corrupción y descomposición social. Al examinar las cifras sobre distribución de riquezas, deuda externa, gasto público, sistema financiero, etc. se evidenció el estado de abuso, fraude y engaño que ha soportado el pueblo indígena.

Este proceso de concientización de pastores, líderes y creyentes constituyó un detonante clave para decidir la participación política de la Federación de Indígenas Evangélicos del Ecuador (FEINE) y la creación del movimiento indígena evangélico Amauta Jatari, hoy Amauta Yuyay, el cual ha participado desde 1998 en tres campañas electorales, obteniendo alcaldías, concejalías y juntas parroquiales en algunas provincias de la sierra ecuatoriana.”(Andrade 2005)

Misma perspectiva la podemos encontrar como las iglesias apoyan al desarrollo de la incidencia local y social en las comunidades indígenas. En las mismas sintonía, podemos mirar en análisis podemos encontrar el proceso histórico de organización social del sector indígena (Guamán 2003), la identidad asociado a lo protestante (Santana 1995), a la cotidianidad de la comunicación

⁷ FLACSO, Sitio Oficial: <http://www.flacso.org.ec>

(Balarezo 2000). El crecimiento (Dilworth 1967) (Klassen 1975) y entrenamiento de la iglesia indígena (Sills 2002). Finalizando nuevamente con definiciones tales como las Iglesias de los Indios a propósito de la construcción de definiciones de los lineamientos para la construcción de las políticas públicas en el país (Andrade 2009).

Entre los procesos de investigación aplicada a las iglesias evangélica o católica y su impacto en las comunidades podemos observar que hay análisis regionales. En Chimborazo ha trabajado más Julián Guamán (2003), y Susana Andrade (1990, 2004, 2005, 2009). En la zona del Cañar en la que se muestra el proceso de cristianización de las comunidades Kichwas (Flores 2009), la conversión de los Shuaras en las zonas de Morona Santiago y Zamora, por su puesto en análisis a la práctica católica (Rubenstein 2005). Además existen otras perspectivas como la de los Anglicanos que nos muestran otra manera de ver la incursión protestante aun antes de la presencia misma evangélica (Crespo 2007).

El Comité Ecuménico de Proyectos (CEP)⁸, institución especializada en asesoría técnica de desarrollo en el país, y que representa a distintas instancias norteamericanas y europeas en el proceso de seguimiento y análisis de inversiones para el desarrollo. Contrató la consultaría de la antropóloga Gardenia Chávez. Quien hizo una sistematización de la literatura en referencia a la iglesia evangélica y sus practicas de desarrollo, además de hacer una investigación de campo en estos temas en detalle.

En el análisis sobre las prácticas de las iglesias encontramos que la definición de la pobreza esta asociada a la desigualdad, falta de recursos y otros aspectos mas. Mientras que desarrollo es visto como la modernidad y el avance de las familias para salir de la pobreza. Estos aspectos son promovidos por la iglesia local en todas sus dimensiones. Resulta ser uno de los acercamientos muy interesantes que he revisado como parte de los proceso de investigación (Flores 2009).

Estos acercamientos son apenas una muestra de cómo la Misión de las iglesias en el Ecuador esta presente, amerita mucha mas investigación sobre las mismas para poder comprender sus practicas y procesos locales.

La Misión Integral y el Desarrollo Humano

En cuanto a la Misión Integral, miramos en el acercamiento a de la Misión, desarrollo y la teoría del Desarrollo a Escala Humana de Viviana Montón (Montón 2000), que es el eje central en la Obra editada por René Padilla (2000), que probablemente es una de las obras mas interesantes que entra en dialogo con el pensamiento de Max-Neef⁹, economista chileno que plantea al mundo la

⁸ Comité Ecuménico de Proyectos – CEP – Sitio oficial: <http://www.cepecuador.org>. Misión: Coordinar y asegurar la calidad de la cooperación al desarrollo de organizaciones nacionales e internacionales en el Ecuador. Objetivo: Contribuir a la generación de capacidades de gestión y negociación de las ONG y organizaciones sociales para lograr alianzas, alcanzar la visualización y posicionamiento públicos, eficiencia y eficacia de los procesos de desarrollo.

⁹ Max Neef – Documentos: <https://sites.google.com/a/decrecimiento.info/max-neef>

dimensión del desarrollo a escala humana, cuya teoría es una de las más desarrolladas y aplicadas en América Latina (Max-Neef 2006).

Existe otro texto que resulta interesante en el mismo proceso de reflexión e integración de los pensadores desarrollistas al tema de la fe. El autor al que nos referimos es Javier Iguíñiz Echeverría (Echeverría 2003), en la que hace un serio análisis homologador entre el pensamiento del Desarrollo de Amartya Sen, filósofo del desarrollo proveniente de India, y el teólogo de la liberación Gustavo Gutiérrez. Esta obra resultó muy interesante ya que se tienden puentes para este encuentro en la agenda de la acción de la iglesia. Otras obras también se pueden notar un serio esfuerzo de plantear la filosofía del desarrollo transformador (agenda de Visión Mundial) propuesta por Bryan L. Myers (Myers 2002) y uno más entre otros muy interesantes como parte de la literatura que se expone en casos concretos de misión integral, es editado conjuntamente entre: Tessunao Yamamori, Gregorio Rake y Rene Padilla. Obra que se exponen casos concretos e históricos de ONG's o Iglesias Locales haciendo misión con los pobres (Yamamori 1997). Una sistematización de la experiencia peruana en el campo de los derechos humanos (López 1998). Así mismo existe otra obra que es publicada en el contexto peruano que activa la reflexión sobre como ser una iglesia en tiempos de la violencia y hacer misión, que es importante analizar para efectos de una comprensión misiológica contextual (Tobar 2006).

Existen estudios de caso muy objetivos de la intervención social como parte de la práctica de la iglesia cristiana evangélica y sus organizaciones sociales. Entre estos casos está el seguimiento a la experiencia de la Fundación Remar¹⁰, que es una institución enfocada en la reconstrucción emocional de personas que han vivido la experiencia de las drogas (Sandoval 2005). La propuesta de una construcción de la Iglesia como una comunidad de transformación por parte del Rene Padilla, como parte del movimiento Mikeas (Padilla 2003).

Hacia una eclesiología en clave Misión Integral, podemos encontrar ya el pensamiento clásico de Orlando Costas y las dimensiones del crecimiento de la Iglesia (Costas:1982):

- i) Crecimiento Numérico, son un excelente indicador sobre el crecimiento de la iglesia. Las estadísticas deben ser tomadas en cuenta dentro de los grupos humanos que estén creados, estos pueden ser: Cultos dominicales y otros, Sociedad de Damas, Sociedad de Jóvenes, Escuela Dominical, asistentes a las campañas, los asistentes a los grupos de hogar, entre otros.
- ii) Crecimiento Orgánico, la iglesia ha de conformarse en una organización sana que sean verticalmente horizontal. Que involucre y promueva el crecimiento de la institucionalidad de la congregación. Sin embargo ha de conformarse en un instrumento de promoción humana más que en la auto-construcción institucional.

¹⁰ Fundación Remar – Sitio Oficial: <http://remar.org>

- iii) Crecimiento Conceptual, el procesos de formación del discipulado y del carácter cristiano es fundamental. La sociedad demanda que la iglesia sea una verdadera luz en la comunidad. Se deben tomar en cuenta que existen tres niveles de formación del carácter cristianos: General de la Iglesia como una cultura organizacional, Grupal según el interés y proceso natural sinérgica, y la dimensión personal
- iv) Crecimiento Diaconal, es un proceso de crecimiento intencional. La iglesia frecuentemente se ha mostrado ausente a las necesidades humanas. Una iglesia que es insensible a las necesidades de su comunidad mas cercana, es una iglesia que no ha comprendido en esencia las acciones del Reino que Jesús impulsó en la cotidianidad.
- v) El Crecimiento Espiritual¹¹, es todo esfuerzo por lograr que las personas adopten prácticas litúrgicas, de oración, de lectura y comunión con la Palabra y con Dios en particular.

Existe mas literatura que de alguna manera intenta trabajar la Misión Integral, que no ha sido citada en este breve sumario. Mas sin embargo, a criterio del investigador, hay que sumariar en la vida real este pensamiento a nivel de terreno en las iglesias en concreto.

Conclusión General

Como comprender la Misión Integral asociada a la realidad y a diversas formas de ver el desarrollo humano?... para muchos misiológos enfocados en lo integral, muchas veces han reducido sus expresiones a hacer el bien sin mirar a quien. O, simplemente ha hacer las buenas obras. Mas sin embargo, la Misión Hoy, tienen que ver con la relación con los sujetos sociales y su contexto. Hacer el bien significa muchas veces tomar postura sobre asuntos de fuerzas de poder que conviven con el evangelio de Jesús y que podría ser opuestas en el terreno.

La Iglesia de hoy, ha de saber identificar estas fuerzas que llevan al empobrecimiento de las comunidades y que esta al final del día tendrá que dar una opinión sobre ellas con sentido profético en la fuerza del evangelio con el paradigma del Reino de Dios. Pero, también tendrá que hacer concesiones con los paradigmas de desarrollo existentes en el contexto. Así que entre la revelación de Dios y la realidad del ser humano encontrarse para hacer efectiva la misión.

En el Ecuador la Misión Integral hay que entenderla dentro de las culturas y acciones en las que viven los sujetos. Ir con ellos y aprender de sus estilos de vida, para saber que transformar con la fuerza del Reino de Dios. La misma que tiene que ser profundizada por medio de investigación aplicada. Comprender sus

¹¹ Este es un Aporte de Carlos VanEnguen, misiologo, director de PRODOLA.

prácticas y orientaciones frente al contexto y definir si realmente están impactando las generaciones para la construcción del debido Reino de Dios y su Justicia en la vida de las personas.

Quito, marzo 2011.

Bibliografía

- Andrade, S. (1990). Vision Mundial: entre el cielo y la tierra. Quito, Abya-Ayala.
- Andrade, S. (2004). Protestantismo Indígena, Procesos de Conversión Religiosa en la Provincia de Chimborazo. Quito, FLACSO, ABYA-AYALA.
- Andrade, S. (2009). ¿Cómo abordar la interculturalidad?, Interculturalidad, plurinacionalidad y ciencias sociales en el Ecuador. LINEAMIENTOS PARA LA CONSTRUCCIÓN DE POLÍTICAS PÚBLICAS INTERCULTURALES, MEMORIAS DEL SEMINARIO REALIZADO EN QUITO DEL 24 AL 27 DE JUNIO DEL 2009. Quito, Ministerio de Patrimonio Cultural.
- Andrade, S. (2005). "El despertar político de los indígenas evangélicos en Ecuador." ICONOS 22.
- Arias, M. (1980). Venga tu Reino, La memoria suversiva de Jesús. Mexico, Casa Unida de Publicaciones.
- Arias, M. (1998). Anunciando el Reino de Dios, Evangelizacion integral desde la memoria de Jesús. San Jose, Vision Mundial.
- Arias, M. (1998). El Clamor de mi Pueblo. Mexico, Casa Unida de Publicaciones.
- Arias, M. (2003). El Ultimo Mandato, la Gran Comisión, relectura desde América Latina. Bogota, Vision Mundia y Edi. Clara.
- Balarezo, I. (2000). Más allá de la teoría de la conspiración, identidad de los evangelicos ecuatorianos y comunicación. Quito, Abya-Ayala.
- Bottasso, J. (1995). "Evangelicos en América Latina." Iglesias, Pueblos y Culturas 37-38.
- Bullón, H. F. (2009). Mision Cristiana y Responsabilidad Social, Etica cristiana y responsabilidad social. Buenos Aires, KAIROS.
- Bullón, H. F. (2009). Mision Cristiana y Responsabilidad Social, Historia de la Iglesia y responsabilidad Social. Buenos Aires, KAIROS.
- Bullón, H. F. (2009). Mision Cristiana y Responsabilidad Social, Transformación de América Latina y responsabilidad social. Buenos Aires, KAIROS.
- Crespo, W. R. (2007). La Espada del Albión, crónicas iconoclasta de la tolerancia religiosa en el Ecuador. Quito, UNAQ.
- Dilworth, D. R. (1967). Historical, Ethnological and Sociological Factor in the Evangelization of the Ecuador. Pasadena, California, Fuller Theological Seminary. **Master on Arts**.
- Echeverria, J. I. (2003). Desarrollo, Libertad y Liberación en Amartya Sen y Gustavo Gutierrez. Lima, Centro de Estudios y Publicaciones.
- Flores, F. B. C. (2009). Conversion Evangélica de los Indígenas Kichwas Cañaris. Quito, FLACSO. **Maestria en Ciencias Sociales - Antropología**.
- Guamán, J. (2003). Indígenas Evangélicos Ecuatorianos. Quito, FEINE.
- Klassen, J. P. (1975). FIRE ON THE PARAMO, Epiritual Prairie Fire in the Andes Grassland Above the Treeline the Mountair Quichuas. Pasadena, California, Fuller Theological Seminary. **M.A. Missions**.

- López, D. (1998). Los Evangélicos y los Derechos Humanos, la Experiencia social del Concilio Nacional Evangélico del Perú 1980-1992. Lima, Ediciones Puma.
- Max-Neef, M. (2006). Desarrollo a escala humana, conceptos, aplicaciones y algunas reflexiones. Barcelona, Icaria Editorial.
- Montón, V. (2000). Misión Integral: un proceso que desarrolla el proyecto de Dios. El Proyecto de Dios y las Necesidades Humanas. R. Padilla. Buenos Aires, KAIROS.
- Myers, B. L. (2002). Caminar con los Pobres, Manual teórico-práctico de desarrollo transformador. Buenos Aires, KAIROS.
- Padilla, R. (1986). Mision Integral, Ensayos sobre el Reino y la Iglesia. Buenos Aires, Nueva Creacion.
- Padilla, R. (2000). Hacia una Definicion de la Mision Integral. El Proyecto de Dios y las Necesidades Humanas. R. Padilla. Buenos Aires, Kairos.
- Padilla, R. (2003). La Iglesia local como agente de transformación. Buenos Aires, KAIROS.
- Rubenstein, S. (2005). "La Conversion de los Shuar." **ICONOS 22**.
- Sandoval, M. (2005). "Una Obra del Señor: Protestantismo, conversión religiosa y asistencia social." **ICONOS 22**.
- Santana, R. (1995). Ciudadanos en la identidad , los indios en la política o la política de los indios. Quito, Abya-Ayala.
- Sills, M. D. (2002). Quichuas de la Sierra: descubriendo un modelo de adiestramiento pastoral apropiado. Quito, Abya-Ayala.
- Sobrino, I. E. y. J. (1993). Mysterium Liberationis, Conceptos fundamentales de la teología de la liberación. San Salvador, UCA.
- Tobar, C. (2006). Ser Iglesia en tiempos de violencia. Lima, Instituto Batolome de las Casas - CEP.
- Yamamori, T. (1997). Servir con los pobres en América Latina. Buenos Aires, KAIROS.